



оригинальная статья

<https://elibrary.ru/qtktotx>

Распространение пятидесятничества и харизматического движения в России в 1991–2020 гг.

Мязин Николай Александрович

Калужский государственный университет имени К. Э. Циолковского, Россия, Калуга

eLibrary Author SPIN: 6404-6207

<https://orcid.org/0000-0002-9819-0732>

marknote@rambler.ru

Аннотация: Анализируются особенности распространения самой многочисленной в мире протестантской деноминации – пятидесятничества – в постсоветский период. Основное внимание в работе уделено анализу причин быстрого распространения пятидесятничества в 1990–2000-е гг., выявлению причин замедления и прогнозам дальнейшего развития. Пятидесятничество отличал особый духовный опыт – крещение Святым Духом и вера в возможность совершения чудес в обычной жизни. На момент распада СССР пятидесятничество в России было значительно более слабо развито в сравнении с Украиной и Белоруссией. Большинство российских церквей принадлежали к нерегистрированному братству, религиозная культура которого из-за самоизоляции не менялась с 1950-х гг., а само общество значительно изменилось, поэтому основное развитие в начале 1990-х гг. обеспечили иностранные миссионеры. Централизация российских пятидесятников объясняется в первую очередь изменением религиозного законодательства. Новые общины получили право регистрации через присоединение к централизованным религиозным организациям. Классические пятидесятники объединились в Российскую церковь христиан веры евангельской, церкви харизматического направления – в Российский объединенный союз христиан веры евангельской, они стали независимы от международных организаций. Нерегистрированные церкви сохранили наднациональный характер – Объединенная церковь христиан веры евангельской включает общины всего постсоветского пространства. В 2000-е гг. пятидесятнические церкви стали активно заниматься социальной деятельностью преимущественно в области реабилитации алко- и наркозависимых, число реабилитационных центров превысило показатели Русской Православной Церкви. За 30 лет число пятидесятников выросло в 13 раз – до 280 тысяч взрослых крещеных членов. Основной причиной быстрого роста был характер пятидесятничества, сочетающий активную социальную деятельность, присущую протестантизму, с верой в возможность совершения чудес в обычной жизни. Пятидесятникам также присуща высокая миссионерская активность – большинство пытались обратить в свою веру родственников и друзей. Сделан вывод, что основным фактором, затрудняющим развитие пятидесятничества, является секуляризация общества, а также то, что православие – часть национальной идентичности для многих россиян. Основным источником пополнения общин стали дети верующих родителей. Можно сделать прогноз, что дальнейший рост числа пятидесятников маловероятен.

Ключевые слова: пятидесятничество, харизматическое движение, протестантизм, христианство, миссионерство, конфессиональная политика, история России конца XX – начала XXI в.

Цитирование: Мязин Н. А. Распространение пятидесятничества и харизматического движения в России в 1991–2020 гг. *СибСкрипт*. 2024. Т. 26. № 6. С. 940–950. <https://doi.org/10.21603/sibscript-2024-26-6-940-950>

Поступила в редакцию 14.08.2024. Принята после рецензирования 15.10.2024. Принята в печать 21.10.2024.

full article

Pentecostalism and Charismatic Movement in Russia in 1991–2020

Nikolai A. Miazin

Kaluga State University, Russia, Kaluga

eLibrary Author SPIN: 6404-6207

<https://orcid.org/0000-0002-9819-0732>

marknote@rambler.ru

Abstract: Pentecostalism is one of the world's most numerous branches of Protestantism. It emerged in the United States in 1906 and began to spread to the USSR in the 1920s. Pentecostalism presupposes baptism of the Holy Spirit and miracles in the mundane. At the time of the collapse of the USSR, Pentecostalism was less popular in Russia than in Ukraine and Belarus. As a result of the long isolation, most Russian Pentecostal churches maintained the religious culture that had not changed since the 1950s. They embraced foreign missionaries in the early 1990s in an attempt to catch up with the social changes. The centralization of Russian Pentecostals was brought about by the changes in religious legislation. New congregations had to join larger congregations to get an official registration. Classical Pentecostals united into the Russian Church of Christians of the Evangelical Faith, and the charismatic churches united into the Russian Union of Christians of the Evangelical Faith; both became independent from international organizations. Unregistered churches retained their supranational character: the United Church of Christians of the Evangelical Faith included communities throughout the post-Soviet space. In the 2000s, Pentecostal churches launched a lot of social projects, primarily in the field of rehabilitation. They had more rehabilitation centers for alcoholics and drug addicts than the Russian Orthodox Church. The number of Pentecostals grew 13 times in 30 years, reaching 280,000 adult members. The rapid growth could be explained by the active social activities and the belief in miracles. In addition, Pentecostals have always been active missionaries: they see it as their mission to convert relatives and friends to their faith. The main factors hindering the development of Pentecostalism in Russia are the social secularization and the strong link between Orthodoxy and the national identity. As a result, children of Pentecostal parents are the main source of replenishment for Pentecostal congregations, which is a serious obstacle for the spread of Pentecostalism in Russia.

Keywords: Pentecostalism, Charismatic movement, Protestantism, Christianity, missionary movement, confessional policy, history of Russia in the late XX – early XXI century

Citation: Miazin N. A. Pentecostalism and Charismatic Movement in Russia in 1991–2020. *SibScript*, 2024, 26(6): 940–950. (In Russ.) <https://doi.org/10.21603/sibscript-2024-26-6-940-950>

Received 15 Aug 2024. Accepted after peer review 15 Oct 2024. Accepted for publication 21 Oct 2024.

Введение

Пятидесятничество является наиболее многочисленной деноминацией в современном протестантизме. По данным метаисследования Д. Брауна и П. Джеймса, в 2015 г. в мире насчитывалось 200 млн пятидесятников [Brown, James 2019]. Пятидесятничество возникло в 1906 г. в США, его отличает наличие особого духовного опыта – крещения Святым Духом. Пятидесятники считают, что верующие могут получить духовные дары: говорение на иных языках (глоссолалия), исцеление и пророчество.

История российских пятидесятников в советскую эпоху подробно рассмотрена в книге М. И. Одинцова

[Одинцов 2012], исследователь имел опыт работы в аппарате Совета по делам религий при Совете министров СССР. Развитие пятидесятничества в 1990-е – начале 2000-х гг. рассмотрено в работах Р. Н. Лункина, который отмечал приверженность пятидесятников демократическим принципам и в то же время наибольшую адаптивность к изменяющимся условиям постсоветского общества [Лункин 2005]. Написано значительное число работ, посвященных исследованию деятельности пятидесятников в отдельных регионах России. В качестве источниковой базы используются в первую очередь собственные данные организаций.

Цель – рассмотреть историю пятидесятничества в постперестроечный период. Задачи: проанализировать процесс роста числа прихожан пятидесятнических общин, исследовать распространение харизматического движения и создание новых пятидесятнических объединений, оценить перспективы развития. Данная работа может быть полезна как исследователям истории религий, так и специалистам в области государственно-конфессиональных отношений. Автор данной статьи на протяжении почти десятилетия работал в данной сфере и взаимодействовал со всеми пятидесятническими объединениями.

Первые россияне перешли в пятидесятничество в 1911 г. Более масштабно новое учение начало распространяться в 1920-е гг., центрами стали Одесса, где работал миссионер американских «Ассамблей Бога» И. Е. Воронаев, и Западная Украина и Белоруссия, где действовала «Восточноевропейская миссия» Густава Шмидта, которая также финансировалась «Ассамблеями Бога». Благодаря последователям И. Е. Воронаева пятидесятничество проникло и на территорию советской России [Горбатов, Федорович 2023: 751]. Проповедь пятидесятников о крещении Духом Святым, знамениях и харизматических дарах получила значительный отклик в среде баптистов. В пятидесятничество переходили и представители духовного христианства [Никольская 2011: 171–172].

В послевоенные годы советское руководство не допускало создания пятидесятнического религиозного центра. Пятидесятническим общинам предписывалось войти в состав Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов (ВС ЕХБ). Во время антирелигиозной кампании Н. С. Хрущева пятидесятников обвиняли в организации человеческих жертвоприношений, что являлось частью пропагандистской кампании. Репрессиям подвергались руководители нерегистрированных церквей, которые являлись наследниками союза И. Е. Воронаева [Федотов 2006: 315, 331].

В конце 1960-х гг. пятидесятники получили право автономной регистрации церквей, изменение религиозной политики было вызвано расколом ВС ЕХБ и переходом значительной части баптистских общин на нелегальное положение. Перед распадом СССР в России насчитывалось 20 тыс. членов церкви, большинство из них принадлежали к нерегистрированному братству. На Украине и в Белоруссии проживало более 80 тыс. пятидесятников, $\frac{3}{4}$ из них состояло в общинах, имевших государственную регистрацию [Ефимов 1995: 283–286].

Результаты

За 1991–2020 гг. число российских пятидесятников выросло в 13 раз – до 280 тыс. человек, основной рост пришелся на зарегистрированные церкви, которые в советские годы составляли меньшинство (табл.). Доля пятидесятников среди протестантов выросла с 18 до 55 %.

Табл. Число протестантов в России (совершеннолетних, принявших крещение), тыс. человек

Tab. Baptized adult members of Protestant church in Russia, thousand people

Протестанты	1991	2020
Баптисты (РС ЕХБ)	61,2 ¹	70 ²
Баптисты (нерегистрированные)	–	34 ³
Пятидесятники (зарегистрированные)	5,3	~230 ⁴
Пятидесятники (нерегистрированные)	15,5 [Ефимов 1995: 283–286]	46 ⁵
Адвентисты	8,7 ⁶	44 ⁷
Прочие протестанты	–	~75
Всего (% населения)	~100–120 (0,1 %)	~500 (0,4 %)

¹ Съезд представителей церквей евангельских христиан-баптистов Российской Федерации. *Братский вестник*. 1990. № 2. URL: https://mbchurch.ru/publications/brotherly_journal/3487/ (дата обращения: 03.08.2024).

² Member Unions. *Baptist World Alliance*. URL: <https://baptistworld.org/members/> (accessed 3 Aug 2024).

³ Статистические данные по молодежи МСЦ ЕХБ. 01.07.2020. URL: <https://telegra.ph/Statisticheskie-dannye-po-molodezhi-MSC-EHB-06-01> (дата обращения: 03.08.2024).

⁴ Оценка основана на соотношении числа зарегистрированных организаций баптистов и пятидесятников России, Украины, Белоруссии и числа членов тех религиозных организаций, в отношении которых имеется информация.

⁵ Современное состояние ОЦХВЕ. *Объединенная Церковь Христиан Веры Евангельской России*. 18.09.2013. URL: <https://ochve.ru/istorija/sovremennoe-sostoyanie-oczhve.html> (дата обращения: 03.08.2024).

⁶ 129th Annual Statistical Report – 1991. General Conference of Seventh-day Adventists. Maryland, 1992. P. 12. URL: <https://documents.adventistarchives.org/Statistics/ASR/ASR1991.pdf> (accessed 3 Aug 2024).

⁷ 2021 Annual Statistical Report. General Conference of Seventh-day Adventists. 2021. P. 18. URL: <https://documents.adventistarchives.org/Statistics/ASR/ASR2021.pdf> (accessed 3 Aug 2024).

Реакцией на быстрое распространение протестантских деноминаций стало принятие региональных законов, требующих от миссионеров получать специальную регистрацию, первый из которых был принят в 1994 г. в Тульской области. Подобные законы были приняты в 23 субъектах РФ, в большинстве были отменены⁸. В 2016 г. в рамках «Закона Яровой» было введено регулирование миссионерской деятельности на федеральном уровне⁹. По нашему мнению, влияние данных законов на успех протестантской миссии было не слишком велико.

В 2010-е гг. рост пятидесятников замедлился, число баптистов и адвентистов стало уменьшаться. Основным фактором, влияющим на снижение успеха миссионерства, – секуляризация – является проблемой для всех христианских деноминаций. В 2010-е гг. стала уменьшаться посещаемость ночного пасхального богослужения в православных церквях¹⁰.

По нашим оценкам, большинство российских пятидесятников входят в состав одного из трех союзов:

- Объединенная церковь христиан веры евангельской (ОЦХВЕ) (около 50 тыс. взрослых крещеных членов церкви);
- Российская церковь христиан веры евангельской (РЦХВЕ) создана на основе церквей, имеющих автономную регистрацию, и церквей, основанных миссионерами из Украины и Белоруссии (90–100 тыс. членов церкви);
- Российский объединенный союз христиан веры евангельской (РОСХВЕ) объединил церкви, созданные при содействии зарубежных миссионеров, и церкви нерегистрированного братства, перешедшие к использованию харизматических практик (110–120 тыс. членов церкви).

Руководители РОСХВЕ и РЦХВЕ не публикуют данные о численности членов церкви. По мнению автора, это вызвано тем, что харизматы, входящие в эти союзы (прежде всего в РОСХВЕ), рассматривают в качестве единоверцев тех, кто когда-нибудь произнес молитву покаяния, а таких в разы больше, чем постоянных прихожан [Кормина 2013: 311].

Объединенная церковь христиан веры евангельской

Нерегистрированное братство в 1950-е гг. объединило общины, которые отказались от отношения с советским государством и выполнения требований советского религиозного законодательства. Инспектор Совета по делам религий, побывавший в 1984 г. в г. Малоярославец, где проживал лидер нерегистрированного братства И. П. Федотов, отмечал, что административные комиссии неправомерно штрафовали не только организаторов, но и рядовых верующих, что способствовало их сплочению вокруг «вожаков-экстремистов»¹¹.

Во время Перестройки произошел раскол между московской и киевской церквями, в основе которого лежали стремление российского лидера И. П. Федотова сохранить обязательность отказа в регистрации и нежелание украинского лидера В. И. Белых принимать это в качестве догмата. В 1992 г. благодаря посредничеству Карла Ричардсона из «Церкви Бога» раскол был преодолен. ОЦХВЕ сохранила наднациональный характер, она объединяет церкви на территории бывшего СССР¹². В то же время несколько крупных московских общин, выступающих за введение харизматических элементов богослужения, покинули братство.

В середине 1990-х гг. ОЦХВЕ отказалась от прямого сотрудничества с американскими объединениями, такими как «Церковь Божия», т. к. считала их недостаточно консервативными, но продолжала использовать работы пятидесятнических богословов консервативного направления – Берта Кленденнена и Билла Буркетта. ОЦХВЕ придерживается кальвинистских принципов – вера в божественное предопределение к спасению и отрицание возможности спасения в других христианских деноминациях [Лункин 2003b: 297], церкви поддерживают отношения с общинами эмигрантов, которые проживают в Германии и США.

В России идее об отказе от государственной регистрации придан сакральный характер. В 1995 г. принята Декларация «об отделенности церкви от государства» (разработана Р. Циммерманом и В. Мурашкиным),

⁸ О некоторых аспектах законодательства о миссионерской деятельности в субъектах РФ. Дума Ставропольского края. 09.10.2015. URL: <https://www.dumask.ru/analiticheskie-materialy/analiticheskie-zapiski/item/15035-o-nekotorykh.html> (дата обращения: 03.08.2024).

⁹ О внесении изменений в ФЗ «О противодействии терроризму» и отдельные законодательные акты РФ в части установления дополнительных мер противодействия терроризму и обеспечения общественной безопасности. ФЗ № 374-ФЗ от 06.07.2016. СПС КонсультантПлюс.

¹⁰ Сотрудники МВД России обеспечили охрану общественного порядка и безопасность во время празднования православной Пасхи. МВД РФ. 16.04.2023. URL: <https://мвд.рф/news/item/37453775/> (дата обращения: 03.08.2024).

¹¹ Государственный архив Калужской области (ГАКО). Р-3501. Оп. 1. Д. 236. Л. 3.

¹² Тематическая программа библейской школы по вероучению ОЦХВЕ. Винница: Слово христианина, 1998. С. 26–27.

в которой обозначено: «Регистрация Церкви у земных властей вносит чуждые ей мирские символы и значения, за которыми, несомненно, скрывается глубокий духовный смысл» [Филатов, Лункин 2016: 184]. В качестве юридических лиц создавались аффилированные с церковью благотворительные миссии. Запрет регистрации распространялся только на Россию, в остальных странах общины получили право автономной регистрации [Лункин 2003b: 297].

Большинство нерегистрированных пятидесятников отказываются от воинской службы по соображениям совести, но это не носит догматический характер. Нерегистрированные пятидесятники сохранили многие черты дресс-кода 1950-х гг.: женщины и в церкви, и в быту носят косынки, мужчины – брюки и рубашки с длинным рукавом, запрещается использовать косметику и носить обручальные кольца, в церквях не используется современная музыка. В 2010-е гг. автор неоднократно посещал церковь ОЦХВЕ г. Малоярославец и сделал вывод, что нерегистрированные пятидесятники по-прежнему отделяют себя от мира, в отличие от зарегистрированных собратьев, которые стремятся изменить мир.

Консервативные пятидесятники выступают против акцента на молитвах «на языках» и обвиняют харизматов в легковесности и работе на публику. При этом жесткого противостояния с зарегистрированными церквями (как это произошло с нерегистрированными баптистами) нет. Возможно, это связано с тем, что со временем большинство харизматических церквей стали иметь более консервативный характер. Часть молодежи из ОЦХВЕ впоследствии переходила в менее консервативные пятидесятнические церкви, которые не противопоставляли себя миру.

Число нерегистрированных пятидесятников в России выросло с 15,5 тыс. в 1991 г. [Ефимов 1995: 283–286] до 46 тыс. в 2013 г.¹³, несмотря на то что миссионерская привлекательность крайне консервативной церкви уступала церквям более современного направления. Рост церквей происходил во многом за счет очень большого числа детей, связанного с запретом планирования семьи.

ОЦХВЕ отличается от других пятидесятнических церквей отсутствием десятины, вместо этого с прихожан собирают целевые средства на конкретные статьи

расходов, чаще всего в относительно небольшом размере, многие пасторы церквей, в том числе действующий руководитель ОЦХВЕ Г. А. Бабий, не получают зарплату из церковной кассы¹⁴. Концепция бедной церкви значительно ограничивает возможности социальной деятельности.

Для ОЦХВЕ характерна значительная роль центрального руководства. В какой-то мере это уравнивается тем, что при принятии важных решений придается значение пророчествам, произносить которые могут как руководство, так и рядовые члены, чаще всего это делают женщины [Мокієнко 2007: 273].

Первым руководителем объединенной церкви стал епископ из приднестровского г. Рыбница В. И. Белых, в 2001 г. его сменил И. П. Федотов из г. Малоярославец Калужской области. После смерти И. П. Федотова в 2011 г. начальствующим епископом стал Г. А. Бабий из г. Кривой Рог Днепропетровской области Украины. ОЦХВЕ России возглавляет В. В. Ноздрин.

Российская церковь христиан веры евангельской

В 1989 г. пятидесятнические общины покинули ВС ЕХБ и совместно с зарегистрированными автономно общинами стали вести работу по объединению. Учредительный съезд прошел в марте 1991 г., в связи с распадом СССР было решено, что национальные церкви будут развиваться самостоятельно, сохраняя между собой братские отношения [Мурза 2013: 176–178]. Союз христиан веры евангельской в России создан в 1991 г., в 2003 г. переименован в РЦХВЕ. После принятия в 1997 г. закона о свободе совести и о религиозных объединениях¹⁵ для создания религиозной организации требовалось иметь подтвержденный стаж деятельности на территории России в течение 15 лет или входить в состав централизованной религиозной организации. Вследствие этого к Союзу присоединились несколько харизматических церквей, руководители крупнейших из них были включены в состав правления. Против харизматов выступила часть пасторов, лидером которых стал старший пресвитер Нижегородской области Евгений Дулесин. Была создана согласительная комиссия при участии руководства церквей России, Украины и Белоруссии. Были утверждены положения о том, что пастором может стать только мужчина

¹³ Современное состояние ОЦХВЕ...

¹⁴ Георгий Бабий об ОЦХВЕ. *ОЦХВЕ Рига*. 02.05.2014. URL: https://www.youtube.com/watch?v=GqR804GOAI&ab_channel=ОЦХВЕРига (дата обращения: 03.08.2024).

¹⁵ О свободе совести и о религиозных объединениях. ФЗ № 125-ФЗ от 26.09.1997. *СПС КонсультантПлюс*.

(исключение сделано для тех женщин, которые уже были рукоположены), подчеркивалась необходимость соблюдения христианских моральных ценностей, запрета алкоголя и экстатических духовных практик, в том числе «святого смеха», введен минимальный стаж пребывания в церкви в течение 3,5 лет для рукоположения. В. М. Мурза рассматривал харизматическое движение как инструмент для евангелизации и надеялся, что церкви харизматов будут эволюционировать к более умеренным формам служения [Лункин 2003d: 270, 273], этот прогноз оправдался.

В 2000 г. Россия была разделена на федеральные округа, РЦХВЕ ввела должности заместителей начального епископа в федеральных округах, которые также входили в состав правления. В 1990–2002 гг. церковь возглавлял В. М. Мурза, его преемником был избран П. Н. Окара, в 2009 г. начальствующим епископом стал Э. А. Грабовенко, который является епископом пермской церкви «Новый завет» – самой крупной церкви Союза.

На развитие РЦХВЕ большое влияние оказали миссионеры из Украины и Белоруссии, среди них киевская харизматическая церковь «Эммануил» и минская мегацерковь «Благодать». Из 14 членов правления РЦХВЕ 9 прибыли в Россию как миссионеры: 6 – из Украины (3 – из Днепропетровской, 2 – из Ровенской, 1 – из Черновицкой области), 3 – из Брестской области Белоруссии¹⁶.

В настоящее время в РЦХВЕ состоят 2,2 тыс. церквей и религиозных групп¹⁷, оценочная численность членов церкви составляет 90–100 тыс. взрослых прихожан.

РЦХВЕ входит в состав Международной ассамблеи христиан веры евангельской (МАХВЕ) (до 1994 г. – Объединенный союз ХВЕ, до 1998 г. – Объединенный Евроазиатский Союз христиан веры евангельской (пятидесятников)). В учреждении МАХВЕ участвовали шесть национальных союзов: украинский, российский, белорусский, молдавский, литовский, латвийский. Ассамблея координирует деятельность национальных союзов, оказывает совместную помощь

в подготовке служителей церквей, сохраняет единство вероучения. Позднее к МАХВЕ присоединились церкви Армении, Казахстана, Киргизии, Молдавии, Узбекистана и эмигрантские славянские церкви США, Германии, Канады и Польши¹⁸. В МАХВЕ входят 8,3 тыс. общин в 19 пятидесятнических союзах из 14 стран. Президентом Ассамблеи избирается на два года руководитель одного из национальных союзов. В первые годы в Ассамблее преобладало влияние украинских епископов. В 2018–2020 гг. Ассамблею возглавлял руководитель РЦХВЕ Э. А. Грабовенко, в настоящее время – руководитель церкви Молдавии В. Павловский¹⁹.

Российский объединенный союз христиан веры евангельской

В 1980-е гг. в нерегистрированном братстве усилились противоречия по вопросу адаптации церкви к современным реалиям и возможности использования харизматических духовных практик. В 1995 г. из ОЦХВЕ исключили епископа С. В. Ряховского, который вышел вместе со своей общиной и основал Российский союз христиан веры евангельской «Церковь Божия», в 1997 г. преобразованный в Российский объединенный союз христиан веры евангельской (РОСХВЕ). После принятия в 1997 г. закона о свободе совести и о религиозных объединениях многие церкви вошли в состав РОСХВЕ на правах независимых ассоциаций, которые существенно различаются между собой в организационном и догматическом плане. В состав РОСХВЕ на правах ассоциаций вошли церкви, основанные при содействии пятидесятнических и харизматических миссионеров из США (Церковь Божия; Общине Калвари; Рема; Глобальная стратегия), Швеции (Слово жизни), Латвии (Свет Евангелия), Бразилии (Царство Божие) [Лункин 2003а: 263]. Небольшие региональные общины включались в состав действующих ассоциаций [Дашковский, Дворянчикова 2021: 149]. В Союз вошли харизматические общины, отделившиеся от нерегистрированных пятидесятников, в том

¹⁶ Руководители объединений. *Российская Церковь христиан веры евангельской пятидесятников*. URL: <https://rchve.ru/o-nas/sovets> (дата обращения: 03.08.2024).

¹⁷ Сколько сейчас в Российской Церкви ХВЕ зарегистрированных церквей. *Российская Церковь христиан веры евангельской пятидесятников*. 29.03.2013. URL: <https://rchve.ru/novosti/aktualno/1107-how-many-are-now-in-the-russian-pentecostal-church> (дата обращения: 03.08.2024).

¹⁸ Состоялось заседание Комитета МАХВЕ в Ровно (Украина). *ОЦХВЕ в Республике Беларусь*. 17.11.2011. URL: https://oichve.bel/news/mezhdunarodnye_novosti?id=1990 (дата обращения: 03.08.2024).

¹⁹ Конференция МАХВЕ. *Evangelical Faith Christian Fellowship*. 14.09.2023. URL: <https://efcfusa.com/conference-iacef/> (дата обращения: 03.08.2024).

числе московская церковь «Роса» Павла Савельева, ставшая основой объединения «Харизма», и даже единственники, отрицающие догмат о Троице.

В качестве неофициального девиза РОСХВЕ используется высказывание богослова XVII в.: в главном – единство, во второстепенном – свобода, во всем – любовь. Харизматические церкви отличается более эмоциональный характер служения, акцент на молитвах за исцеление и процветание. В РОСХВЕ разрешено женское священство, но большинство пасторов и почти весь епископат – мужчины. Единственная женщина-епископ – Н. И. Щедриная из г. Луховицы Московской области – возглавляет ассоциацию «Общение Калвари».

В 1998 г. в РОСХВЕ входили 12 ассоциаций [Лункин 2003с: 285–286], в 2012 г. численность увеличилась до 21 ассоциации и епархиальных управлений [Скоробогатова 2012: 234], в 2024 г. – до 30²⁰. Рост числа структурных единиц связан с конкуренцией внутри ассоциаций: пасторы молодых церквей стремились к большей самостоятельности, и РОСХВЕ предоставил возможность создания новых объединений, к тому же допускается прямое членство в РОСХВЕ, вне ассоциаций. В большинстве ассоциаций, созданных при участии иностранных миссионеров, руководство перешло к россиянам. 9 из 13 руководителей РОСХВЕ родились в России, 4 прибыли в 1990-е гг. в качестве миссионеров из Украины, Белоруссии, Швеции и Киргизии²¹.

Руководителем Союза бесспорно переизбирается С. В. Ряховский. С конца 2000-х гг. происходила централизация РОСХВЕ. Первоначально статус председателя предполагал выполнение только административных функций. Его духовная власть распространялась только на Епархиальное управление по Южному федеральному округу и Епархиальное управление центральной части России. В 2008 г. в 22 регионах РФ были назначены полномочные представители председателя

РОСХВЕ. В 2011 г. решением собора С. В. Ряховский вместо председателя стал именоваться начальствующим епископом, были введены должности заместителя начальствующего епископа в федеральных округах [Там же]. Объединяя религиозные организации, принадлежащие к разным направлениям пятидесятничества, руководство Союза не допускает уклонения в крайности. В 2013 г. С. В. Ряховский выступил против украинского духовного центра «Возрождение»²² Владимира Мунтяна из-за использования технологий, близких к оккультизму и эзотерике, деятельность центра осудили руководители крупнейших пятидесятнических объединений Украины и Белоруссии²³.

РОСХВЕ насчитывает более 2,3 тыс. церквей и религиозных групп²⁴, оценочная численность – 110–120 тыс. взрослых членов церкви.

Особенности российского пятидесятничества

Три пятидесятнических союза России поддерживают нормальные отношения между собой и входят в состав Консультативного совета глав протестантских церквей России вместе с большинством других протестантов России²⁵ (баптисты покинули совет в 2015 г.)²⁶. Все три союза стали использовать термин *епископ*, который не применялся в союзе И. Е. Воронаева, ввели должность начальствующего епископа. С. В. Ряховский, подобно жившему в прошлом веке И. С. Проханову, является наиболее известным представителем протестантизма. На протяжении 20 лет С. В. Ряховский состоит в Совете по взаимодействию с религиозными объединениями при Президенте РФ, а также многократно избирался членом Общественной палаты РФ.

Пятидесятники выступают с позиций протестантского фундаментализма и поддерживают традиционные ценности. О. В. Куропаткина отмечает, что российские пятидесятники из разных союзов больше взаимодействуют между собой, чем их собратья в США, в основе отличий лежит апелляция к определенным

²⁰ Участники РОСХВЕ. *Российский объединенный союз христиан веры евангельской (пятидесятников)*. URL: <https://www.cef.ru/hve/members> (дата обращения: 03.08.2024).

²¹ Заместители Начальствующего епископа РОСХВЕ. *Там же*. URL: <https://www.cef.ru/hve/leadership> (дата обращения: 03.08.2024).

²² Деятельность религиозной организации «Всеукраинский духовный центр "Возрождение"» признана нежелательной на территории Российской Федерации решением Генеральной Прокуратуры от 16.11.2022. Распоряжение № 1597-з Минюста России о включении в перечень от 25.11.2022. URL: <https://minjust.gov.ru/ru/documents/7756/> (дата обращения: 03.08.2024).

²³ Сборник официальных документов РОСХВЕ. М., 2015. С. 230–231.

²⁴ Российский объединенный союз христиан веры евангельской (пятидесятников). URL: <https://www.cef.ru/hve> (дата обращения: 03.08.2024).

²⁵ Консультативный совет глав протестантских церквей России. URL: <https://всепротестанты.рф/#rec482752670> (дата обращения: 03.08.2024).

²⁶ Лункин Р. Почему распалось братство? Союз баптистов вышел из Совета глав протестантских церквей России. *Религия и право*. 25.09.2015. URL: http://www.sclj.ru/analytics/comment/detail.php?ELEMENT_ID=6228 (дата обращения: 03.08.2024).

богословским авторитетам, а не антагонистические противоречия [Куропаткина 2009: 188]. Руководитель РОСХВЕ С. В. Ряховский в 2009 г. участвовал в праздничном богослужении в Малоярославце, посвященном 80-летию И. П. Федотова, хотя ранее он был исключен из нерегистрированного братства²⁷.

Исследование, проведенное среди общин РЦХВЕ Ханты-Мансийского автономного округа – Югры (ХМАО), показало, что большинство пятидесятников чаще всего говорили о себе как о христианах, для определения религиозной принадлежности реже использовались определения *евангельский христианин, христианин веры евангельской или протестант*. Термин *пятидесятник* в качестве религиозного маркера практически не использовался [Клюева и др. 2013: 218–219]. По нашему мнению, это свойственно и для других пятидесятнических деноминаций России. По-видимому, пятидесятникам органически присуще стремление не ограничивать себя деноминационными границами. В большинстве стран самого пятидесятнического континента – Латинской Америки (10 % населения) – протестанты всех деноминаций при социопросах называли себя евангеликами, без разделения на деноминации [Мязин 2022: 92].

По данным американского исследователя У. Бёрда, в России есть три мегацеркви, каждая из которых насчитывает по 3,5 тыс. прихожан, это московские церкви РОСХВЕ «Благая весть» и «Слово жизни» и пермская церковь РЦХВЕ «Новый завет»²⁸.

Для пятидесятничества характерна внутриденациональная конкуренция: появляются новые церкви, в них переходит часть прихожан существующих церквей. Можно привести пример церквей Санкт-Петербурга харизматического направления, созданных в 1989 г. Численность прихожан «Источника жизни» уменьшилась с 1,5 тыс. в 1990-х гг. до 800 человек, число прихожан «Церкви Христа» (пастор Тимохин Сергей) уменьшилось с 1000 до 50 [Амбарцумов 2017: 234]. Создание новых церквей способствует омоложению пасторского состава – большинством церквей, созданных в 1990-е гг., руководят их основатели, чей возраст превысил 50 лет. «Естественный отбор» является одним из факторов, объясняющих эффективность пятидесятничества. Молодые церкви в первые 10 лет проявляют

большую миссионерскую активность, чем созданные ранее [Visser 2007: 163–167].

В 1990-е гг. имелись отдельные случаи, когда вновь созданные баптистские общины через несколько лет переходили в пятидесятничество [Клюева и др. 2013: 109], что впоследствии прекратилось. Переход между протестантскими деноминациями сейчас не носит массового характера. Первые прихожане новых пятидесятнических церквей привлекались в результате массовых евангелизационных мероприятий. Постепенно становилось сложнее арендовать муниципальные помещения или получить разрешение на проведение уличной евангелизации, снижалась эффективность массовых мероприятий и возрастало значение проповеди «от сердца к сердцу». Исследование, проведенное в начале 2010-х гг. в церквях РЦХВЕ ХМАО, показало, что 33 % прихожан пришли в церковь по приглашению родственников, 29 % – друзей и коллег, 17 % – в процессе личного религиозного поиска, 14 % – в результате трагического переживания, 7 % – после реабилитации, 4 % – в результате евангелизационной кампании [Там же: 152].

Прихожане разных возрастов представлены равномерно, доля молодых верующих – больше, чем в православных церквях, где многие дети из воцерковленных семей в переходном возрасте прекращают посещать церковь и возвращаются, когда у них появляются свои дети. Многие из детей верующих родителей протестантов также покидают церкви, но возвращаются туда быстрее, в сравнении с православными. Среди тех, кто покидает церковь навсегда, больше юношей.

В последнее десятилетие на фоне уменьшения числа новообращенных происходит рост нерегистрированных пятидесятников за счет большого числа детей, связанного с запретом планирования семьи.

По данным исследовательской службы «Среда», лидерами среди регионов по доле протестантов были регионы Дальнего Востока, а также Тыва, Удмуртия и Республика Алтай²⁹. Это национальные республики со значительной долей коренных народов, исповедующих традиционные верования, а также области, которые активно осваивались в послевоенное время, вследствие чего в них были слабее позиции православия [Дударенок, Федирко 2020: 174]. По мнению

²⁷ Юбилей Федотова И. П. 80 лет – 1 часть. Медиа для христиан (YouTube). URL: https://www.youtube.com/watch?v=d19NhQYpkCU&ab_channel=Медиадляхристиан (дата обращения: 03.08.2024).

²⁸ Bird W. World Megachurches. URL: <https://exponential.org/world/> (accessed 3 Aug 2024).

²⁹ Общероссийский опрос МегаФОМ 29 мая – 25 июня 2012 г. Арена. Атлас религий и национальностей России. Исследовательская служба Среда. URL: https://sreda.org/maps/arena_russia_main/arena_statistic.xls (дата обращения: 03.08.2024).

региональных исследователей, пятидесятничество заняло прочные позиции на юге Дальнего Востока еще в советское время, и вследствие этого пятидесятничество может восприниматься как традиционная религия в дополнение к историческим конфессиям [Дударенок и др. 2018].

Пятидесятничество получило большее распространение среди корейской диаспоры, что связано с активной деятельностью миссионеров из Южной Кореи (где протестанты составляют 20 % населения) [Мязин 2024: 207–208]. В начале 1990-х гг. корейские миссионеры активно работали среди диаспоры, затем распространили деятельность на азиатскую часть России. Корейские церкви отличает большая иерархичность, особая роль пастора и использование евангелия процветания [Ковальчук 2006: 24–26].

Укрепившись российские церкви в конце 2000-х гг. начали отправлять миссионеров за границу и создавать филиалы российских церквей. Ассоциация РОСХВЕ «Исход» в 2013 г. имела церкви и общины в 94 городах России и 9 городах Украины [Пронина 2013: 294].

Заключение

Большинство пятидесятников в советской России принадлежало к нерегистрированному братству – Объединенной церкви христиан веры евангельской, которая по численности значительно уступала баптистам. Быстрый рост начался в 1990-е гг. благодаря иностранным миссионерам, которые привезли в Россию более современную версию пятидесятничества, а также харизматическому обновлению, которое произошло в некоторых церквях России. Довольно быстро произошла централизация новых церквей – классические пятидесятники объединились в Российскую церковь христиан веры евангельской, церкви харизматического направления – в Российский объединенный союз христиан веры евангельской. Одной из основных причин централизации было принятие в 1997 г. закона о свободе совести и о религиозных объединениях,

что способствовало выстраиванию лучших отношений с властью и гражданским обществом. В начале 1990-х гг. превалировал интерес к новой духовности, в конце десятилетия церкви начали активно работать в области социальных проектов, в первую очередь занимаясь реабилитацией.

Для пятидесятничества характерна высокая внутриденоминационная конкуренция, часть церквей, которые быстро выросли в 1990-е гг., практически угасти, на замену им пришли новые церкви, такой «естественный отбор» способствует развитию движения в целом. В 2010-е гг. рост пятидесятнических церквей замедлился, это связано с трендом на секуляризацию и снижением интереса к коллективной религиозности в российском обществе. Несмотря на невысокую воцерковленность российского общества, значительная часть россиян рассматривает православие как национальную религию. К 2020 г. численность пятидесятнических церквей достигла 280 тыс. взрослых крещеных членов церкви, большинство из них принадлежат к РОСХВЕ, РЦХВЕ. В последние годы пятидесятники пополняют свои ряды преимущественно за счет детей верующих родителей. Исследования показывают, что верующих во втором поколении отличает более низкий уровень миссионерской активности, по сравнению с теми, кто пришел к вере самостоятельно [Visser 2007: 132]. В сложившихся условиях существенный рост молодой деноминации маловероятен, хотя доля пятидесятников в российском протестантизме продолжит расти, т. к. тенденция на снижение числа баптистов и адвентистов, вероятно, продолжится.

Конфликт интересов: Автор заявил об отсутствии потенциальных конфликтов интересов в отношении исследования, авторства и / или публикации данной статьи.

Conflict of interests: The author declared no potential conflict of interests regarding the research, authorship, and / or publication of this article.

Литература / References

- Амбарцумов И. В. Харизматические общины Санкт-Петербурга: история, церковная организация, особенности вероучения и социального служения. *Христианское чтение*. 2017. № 5. С. 232–239. [Ambartsumov I. V. Charismatic communities of St. Petersburg: History, church organization, specifics of the religious doctrine and social service. *Khristianskoye Chteniye*, 2017, (5): 232–239. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/zoljyv>
- Горбатов А. В., Федорович А. В. Пятидесятники в Восточной Европе и Западной Сибири: история и общность судьбы в XX в. *СибСкрипт*. 2023. Т. 25. № 6. С. 749–757. [Gorbatov A. V., Fedorovich A. V. Pentecostals in Eastern Europe and Western Siberia: Shared history in the XX century. *SibScript*, 2023, 25(6): 749–757. (In Russ.)] <https://doi.org/10.21603/sibscript-2023-25-6-749-757>

- Дашковский П. К., Дворянчикова Н. С. Государственное регулирование деятельности религиозных общин в Западной Сибири в контексте конфессиональной политики России в 1992–2000 гг. *Народы и религии Евразии*. 2021. Т. 26. № 4. С. 140–153. [Dashkovskiy P. K., Dvoryanchikova N. S. State regulation of the activities of religious communities in Western Siberia in the context of the confessional policy of Russia in 1992–2000. *Nations and Religions of Eurasia*, 2021, 26(4): 140–153. (In Russ.)] [https://doi.org/10.14258/nreur\(2021\)4-12](https://doi.org/10.14258/nreur(2021)4-12)
- Дударенок С. М., Федирко О. П. Возрождение и развитие протестантизма и католицизма на Дальнем Востоке России в 1990-е годы. *Журнал фронтирных исследований*. 2020. № 4. С. 172–208. [Dudarenok S. M., Fedirko O. P. Revival and development of Protestantism and Catholicism in the Far East of Russia in the 1990s. *Journal of Frontier Studies*, 2020, (4): 172–208. (In Russ.)] <https://doi.org/10.46539/jfs.v5i4.232>
- Дударенок С. М., Федирко О. П., Поспелова А. И., Потапова Н. В., Островская О. П., Синичкин А. В. История христиан веры евангельской (пятидесятников) Дальнего Востока России (1920-е – конец 1980-х гг.). М.: Терция, 2018. 464 с. [Dudarenok S. M., Fedirko O. P., Pospelova A. I., Potapova N. V., Ostrovskaya O. P., Sinichkin A. V. *History of Evangelical Christians (Pentecostals) of the Russian Far East (1920s – late 1980s)*. Moscow: Tertsiia, 2018, 464. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/snryvv>
- Ефимов И. М. Современное харизматическое движение сектантства. М.: Природа и человек, 1995. 319 с. [Efimov I. M. *Modern Charismatic movement of sectarianism*. Moscow: Pririda i chelovek, 1995, 319. (In Russ.)]
- Клюева В. П., Поплавский Р. О., Бобров И. В. Пятидесятники в Югре (на примере общин РО ЦХВЕ ХМАО). СПб.: РХГА. 2013. 256 с. [Klyueva V. P., Poplavsky R. O., Bobrov I. V. *Pentecostals in Yugra: Communities of Russian Union of Christians of the Evangelical Faith*. St. Petersburg: RСАН, 2013, 256. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/ttprsv>
- Ковальчук Ю. С. Корейский протестантизм и особенности его миссионерских практик в азиатской части Российской Федерации в конце XX – начале XXI в. (по материалам этноконфессиональных исследований): автореф. дис. ... канд. ист. наук. Новосибирск, 2006. 29 с. [Kovalchuk Yu. S. *Korean Protestantism and the peculiarities of its missionary practices in Russian Asia in the late XX – early XXI centuries (based on ethno-confessional research)*. Cand. Hist. Sci. Diss. Abstr. Novosibirsk, 2006, 29. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/znsojp>
- Кормина Ж. В. Гигиена сердца: дисциплина и вера «заново рожденных» харизматических христиан. *Антропологический форум*. 2013. № 18. С. 300–320. [Kormina J. V. Heart hygiene: Discipline and faith of the "born-again" charismatic Christians. *Antropologicheskij Forum*, 2013, (18): 300–320. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/rdtbln>
- Куропаткина О. В. Религиозная и социокультурная самоидентификация «новых» пятидесятников в России: дис. ... канд. культурологии. М., 2009. 257 с. [Kuropatkina O. V. *Religious and sociocultural self-identification of "new" Pentecostals in Russia*. Cand. Cultural Studies Sci. Diss. Moscow, 2009, 257. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/qelanz>
- Лункин Р. Н. Вероучение и социальная деятельность пятидесятников в России: дис. ... канд. филос. наук. М., 2005. 200 с. [Lunkin R. N. *Beliefs and social activity of Pentecostals in Russia*. Cand. Philos. Sci. Diss. Moscow, 2005, 200. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/nnejj1>
- Лункин Р. Н. Пятидесятничество и харизматическое движение. Общие сведения. История и филиация. *Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. Т. II. Протестантизм*, отв. ред. М. Бурдо, С. Б. Филатов. М.: Логос, 2003а. С. 241–266. [Lunkin R. N. Pentecostalism and the Charismatic Movement. General information. History and filiation. *Modern Religious Life in Russia. Experience of systematic description. Vol. II. Protestantism*, eds. Bourdeau M., Filatov S. B. Moscow: Logos, 2003a, 241–266. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/smrflb>
- Лункин Р. Н. Объединенная церковь христиан веры евангельской-пятидесятников (ОЦХВЕ). Российская ассоциация миссий ХВЕ (РАМ ХВЕ) (нерегистрированные пятидесятники-федотовцы). *Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. Т. II. Протестантизм*, отв. ред. М. Бурдо, С. Б. Филатов. М.: Логос, 2003б. С. 293–304. [Lunkin R. N. United Church of Christians of Evangelical Faith-Pentecostals (UCCF). Russian Association of Missionaries of the Christian Faith (RAMCHVE) (unregistered Pentecostals-Faedotians). *Modern Religious Life in Russia. Experience of systematic description. Vol. II. Protestantism*, eds. Bourdeau M., Filatov S. B. Moscow: Logos, 2003b, 293–304. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/smrfqv>
- Лункин Р. Н. Российский объединенный союз христиан веры евангельской пятидесятников (РОСХВЕП). *Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. Т. II. Протестантизм*, отв. ред. М. Бурдо,

- С. Б. Филатов. М.: Логос, 2003с. С. 283–293. [Lunkin R. N. Russian United Union of Christians of Evangelical Pentecostal Faith. *Modern Religious Life in Russia. Experience of systematic description. Vol. II. Protestantism*, eds. Bourdeau M., Filatov S. B. Moscow: Logos, 2003с, 283–293. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/ounttv>
- Лункин Р. Н. Союз христиан веры евангельской пятидесятников (СХВЕП). *Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. Т. II. Протестантизм*, отв. ред. М. Бурдо, С. Б. Филатов. М.: Логос, 2003d. С. 266–283. [Lunkin R. N. Union of Christians of Evangelical Pentecostal Faith (SCHVEP). *Modern Religious Life in Russia. Experience of systematic description. Vol. II. Protestantism*, eds. Bourdeau M., Filatov S. B. Moscow: Logos, 2003d, 266–283. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/smrffr>
- Мокієнко М. М. Особливості трансформації п'ятидесятницьких релігійних центрів в Україні (1988–2004 рр.). *Наукові праці історичного факультету Запорізького національного університету*. 2007. № 21. С. 268–274. [Mokiyenko M. M. Peculiarities of the transformation of the Pentecostal religious centers in Ukraine (1988–2004). *Scientific works of the Faculty of History of Zaporizhzhya National University*, 2007, (21): 268–274. (In Ukr.)]
- Мурза В. М. Благословенный путь. Н. Новгород: Центр Агапе. 2013. 368 с. [Murza V. M. *Blessed Path*. Nizhny Novgorod: Tsentr Agape, 2013, 368. (In Russ.)]
- Мязин Н. А. Протестантизм в Корее: от запрета христианства до крупнейшей в мире мегацеркви. *Известия Смоленского государственного университета*. 2024. № 1. С. 202–215. [Miazin N. A. Protestantism in Korea: From banning Christianity to the largest megachurch in the world. *Izvestiya SmolGU*, 2024, 65(1): 202–215. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/zwaabt>
- Мязин Н. А. Распространение пятидесятничества в странах Латинской Америки. *Латинская Америка*. 2022. № 9. С. 83–97. [Miazin N. A. The spread of Pentecostalism in Latin America. *Latinskaya Amerika*, 2022, (9): 83–97. (In Russ.)] <https://doi.org/10.31857/S0044748X0017752-6>
- Никольская Т. К. У истоков формирования пятидесятнических собраний. *Богословські роздуми: Східноєвропейський журнал богослов'я*. 2011. № 12. С. 169–177. [Nikolskaya T. K. Early years of Pentecostal Assemblies. *Theological Reflections: Eastern European Journal of Theology*, 2011, (12): 169–177. (In Russ.)]
- Одинцов М. И. Вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой... История Пятидесятнической церкви в России, XIX–XX вв. СПб.: ОИР, 2012. 498 с. [Odintsov M. I. "But you will receive power when the Holy Spirit has come upon you..." *The history of the Pentecostal Church in Russia, XIX–XX centuries*. St. Petersburg: RSRR, 2012, 498. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/qwbvdb>
- Пронина Т. С. Церкви Исход как социальное явление и часть пятидесятнического движения. *Вестник Тамбовского университета. Серия: Гуманитарные науки*. 2013. № 8. С. 289–299. [Pronina T. S. Churches Iskhod as social phenomenon and part of Pentecostal movement. *Vestnik Tambovskogo universiteta. Seriya: Gumanitarnye nauki*, 2013, (8): 289–299. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/rduszv>
- Скоробогатова И. В. Новые тенденции в развитии пятидесятнического движения в России. *Вестник Ленинградского государственного университета им. А. С. Пушкина*. 2012. Т. 2. № 1. С. 229–238. [Skorobogatova I. V. New trends in the development of Pentecostal movement in Russia. *Vestnik Leningradskogo gosudarstvennogo universiteta im. A. S. Pushkina*, 2012, 2(1): 229–238. (In Russ.)] <https://elibrary.ru/purtqr>
- Федотов И. П. Встать! Суд идет! М.: Титул, 2006. 336 с [Fedotov I. P. *Stand up! The court is coming!* Moscow: Titul, 2006, 336. (In Russ.)]
- Филатов С. Б., Лункин Р. Н. Калужская область. In: Деннен К., Филатов С. Б., Лункин Р. Н., Кнорре Б. К., Рошин М. Ю. Религиозно-общественная жизнь российских регионов. СПб.: Летний сад, 2016. Т. II. С. 145–188. [Filatov S. B., Lunkin R. N. Kaluga region. In: Dennen X., Filatov S. B., Lunkin R. N., Knorre B. K., Roshchin M. Yu. *Religious and social life in Russian regions*. St. Petersburg: Letnii sad, 2016, vol. II, 145–188. (In Russ.)]
- Brown D., James P. Religious Characteristics of States Dataset Project – Demographics. V. 2.0 (RCS-Dem 2.0), Countries only. *Center for Open Science*. 2019. <https://doi.org/10.17605/OSF.IO/7SR4M>
- Visser M. *Conversion growth of Protestant churches in Thailand*. PhD Thesis. Zoetermeer, 2007, 298.